

Fakulta filozofická

Bakalářská práce

Západočeská univerzita v Plzni

Fakulta filozofická

Katedra filozofie

Studijní program Humanitní studia

Studijní obor Humanistika

Bakalářská práce

DĚJINY KŘESŤANSKÉ LITURGIE

(FORMOVÁNÍ KŘESŤANSKÉ LITURGIE V PRVNÍCH TŘECH STOLETÍCH)

David Zajíc

Vedoucí práce:

Mgr. Eduard Neupauer, Ph.D.

Katedra filozofie

Fakulta filozofická Západočeské univerzity v Plzni

Konzultant:

Plzeň 2012

Prohlašuji, že jsem práci zpracoval samostatně a použil jen uvedené prameny a literatury.

***Plzeň, duben 2012***

OBSAH

1. ÚVOD	1
2. LITURGIE.....	3
3. KŘESŤANSKÁ LITURGIE.....	7
4. NEJSTARŠÍ HISTORICKÉ PRAMENY	9
4.2 List papeže Klementa	15
4.3 7 Listů Ignáce z Antiochie	18
4.4 Apologie svatého Justína.....	24
4.5 Liturgické texty Hipollyta Římského.....	31
5. EUCHARISTIE	36
6. HIEARCHIE VEČEŘE PÁNĚ.....	38
6.1 Úvodní obřad	38
6.2 Bohoslužba slova.....	39
6.3 Eucharistická slavnost	41
6.4 Přijímání eucharistie	45
7. ZÁVĚR	50
8. SEZNAM POUŽITÉ LITERATURY.....	52
9. RESUMÉ	53

1. ÚVOD

Ve slově Liturgie se může skrývat velice mnoho. Mnoho lidí by na dotaz, co si představují pod tímto slovem, nedokázalo odpovědět. Mně jakožto laikovi se dostalo možnosti, díky studiu, nahlédnout za oponu významu tohoto slova. V širokém rozhledu tento pojem označuje veškeré dění kolem oslavy Pána Boha. Rozhodl jsem se pro výběr tématu proto, abych prohloubil tajemství tohoto odvětví religionistiky. Liturgie a Křesťanství jsou něco, co již od nepaměti lidí stmeluje a přetváří k chování dle morálních hodnot. A to je také další důvod, proč jsem si vybral studii dějin Křesťanské liturgie a její formování v prvních třech stoletích. Stěžejním se pro mě stane hledání zmínek o liturgii v těch nejstarších pramenech. Nynější papež Benedikt XVI., o liturgii říká „...*liturgie - podobně jako hra - má svá vlastní pravidla. Vytváří svůj vlastní svět, který začne platit v okamžiku, kdy do něj vstoupíme, a opět se rozplyne, jakmile „hra“ skončí.*“¹

Mým cílem bude nahlédnout do této „hry“, jak liturgii pro laiky“ nazval náš Papež a podat srozumitelný pohled na vznik a vývoj této neoddělitelné součásti křesťanského náboženství. A to pomocí dostupných literárních pramenů.

Tyto prameny budu zkoumat pomocí analytické metody a posléze je, systematicky utřídím do srozumitelného výkladu.

¹ RATZINGER J., *Duch liturgie*, Brno, nakladatelství Barrister & Principal, str.9

V úvodní části se budu věnovat vysvětlení slova „Liturgie“, a to v historickém kontextu. Z jakého jazyka tento název vychází, proč a jaký je jeho doslovný překlad. V druhé části se budu věnovat dějinám Křesťanské liturgie, a to pouze v širokém rozhledu. Jednotlivé liturgické svátosti a úkony budou podrobněji rozebrány v následující kapitole, která se bude věnovat některým nejstarším pramenům např., *Didache*, *7 listů Ignáce z Antochie* atd. V poslední části se pokusím podrobněji rozebrat jednu z nejtěžejnějších částí křesťanské liturgie, *Eucharistii*. Pomocí odborné literatury popíšu jednotlivé body této liturgické svátosti.

Pro mou práci byli stěžejní tito autoři, Štefan Pružinský, Adolf Adam a Rupert Berger. Právě zmiňovaný Rupert Berger mi při studii dostupných pramenů velice pomohl. Tato problematika je plná specifického názvosloví, které mi jeho Liturgický slovník pomohl osvětlit. Bakalářskou práci, jsem vypracoval coby student religionistiky. Sám sebe bych zasadil mezi filozofického ateistu a deistu. Proto je má práce, spíše než novým pohledem, analytickou sondou do této problematiky.

2. LITURGIE

Liturgie: z řeckého slova leitúrgiá (řec. sloveso *leitúrgein*) – z podstatného slova ergon - dílo a přídavného jména leitós - patřící lidu (leós-jonský / laos-lid). Z toho vyplývá, doslovný překlad Dílo lidu. To znamená službu druhým lidem. Majetnými pro nemajetné. Můžeme si pod tím představit například pomoc při výbavě hostin k oslavě svátků či vybavení společenských míst. Pod tímto popisem vystupovala liturgie za doby Řecka. Od něho se potom toto označení přeneslo na kteroukoli oslavu pro širokou veřejnost. K takzvanému označení „kultovnímu“ došlo až v 2. století našeho letopočtu. Slovo leitúrgiá je zmiňováno v řeckém překladu Starého zákona (*Septuaginta*), a to ve smyslu služby kněží a levitů, takto je míněno slovo i na některých místech Nového zákona. Například:

„Jakmile skončili dny jeho služby, odešel domů.“ (L 1,23)

V Novém zákoně nalezneme slovo i pod jiným významem. Třeba pod charitativním smyslem:

„Neboť služba této oběti nejen doplňuje, v čem mají bratři nedostatek, nýbrž také rozhojňuje díkuvzdání Bohu.“ (2K 9,12)

Dále pak jako službu andělům, jak je tomu v (Žd 1,7.14), nebo ve významu *bohoslužby*:

„Když konali bohoslužbu Pánu a postili se, řekl Duch svatý: „Oddělte mi Barnabáše a Saula k dílu, k němuž jsem je povolal.““ (Sk 13,2)

A v neposlední řadě a neméně pro nás důležitým významem, spojením s Kristem, který je jedním z nejdůležitějších, vykonavatelů liturgie v její historii

„Avšak Ježíš dosáhl vznešenější služby, právě tak jako je prostředníkem vyšší smlouvy, založené na lepších zaslíbeních.“
(Žd 8,6)

Poapoštolská leitúrgie zahrnuje jak službu Bohu, tak i obci. Je nutno rozlišovat podobné výrazy, jako jsou *liturg* (vykonavatel liturgických úkonů) a *liturgik* (zkoumá liturgii v historickém kontextu).

Článek 7. v *Sacrosantum Concilium*² vysvětluje liturgii, jako kněžskou službu takovou, kterou sloužil sám Ježíš Kristus. V knize Adolfa Adama nalezneme výňatek z tohoto článku.

*„Právem se tedy liturgie chápe jako konání kněžské služby Ježíše Krista, hlava i údy, konají dokonalou veřejnou bohopoctu...“*³

Z toho plyne důležitost, a nezaměnitelná posvátnost, liturgických oslav.

V apoštolském šíření liturgie, Bůh pokračuje v nabízení lidské spásy, kterou započal již v těle Ježíše Krista. A tak stejně jako Otec svatý naplnil Ježíše Krista Duchem svatým, tak Ježíš sám Duchem svatým naplnil apoštoly. Jejich pověřením bylo hlásat evangelium všem. A to právě pomocí liturgie. Z toho plyne, že takto rozsáhlé šíření potřebuje samotnou přítomnost Ježíše Krista v předmětech a úkonech liturgie. To vede k myšlence, že liturgie je hlavně

² SC

³ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 18

milosrdným aktem, který pokračuje ve svém vlastním šíření. Důležitý fakt, který je při zkoumání dějin liturgie, je pochopení toho, že v liturgii je iniciativa v rukou Boha. Cíl je posvěcení člověka. Liturgie má *sestupnou*⁴ strukturu.

*„To odpovídá i celým dějinám spásy od počátku. Iniciativa vychází vždycky od Boha; Bůh volá svůj lid, a ten mu může patřičně odpovědět. Tak je liturgie slovem a odpovědí, darem a darem opětovným. Aktualizuje se v ní nově smlouva mezi Bohem a člověkem.“*⁵

Požadavky k přijmutí liturgie člověkem jsou následující. Musí být připravený k poslechu víry. Hlavně ona připravenost by měla vycházet ze samotného vnitřku člověka. Nesmí být vynucena násilnou formou. Oslovení liturgií nutí člověka k odpovědím. Tyto, odpovědi vyžadují děkovné obřady, popřípadě děkovné písně. Člověk neděkuje sám, jelikož je členem *mystického těla*. Takto označuje sv. Pavel společenství Ježíše Krista.

Tímto se dostáváme k opaku katabatické linie liturgie. Kristovo společenství, církev, představuje *vzestupnou*⁶ linii. Z toho vyplývá, že druhým důležitým iniciátorem liturgie je právě církev. Jak je poznat z citace, kterou si do své knihy *Liturgika* propůjčil, a přeložil, Adolf Adam z publikace *Dialog zwischen Gott und Mensch*.

⁴ katabatickou

⁵ RICHTER K., *Liturgie a život*, Praha, nakladatelství Vyšehrad, spol. s.r.o., str. 17

⁶ anabatickou

„Liturgie je aktivní společenství velekněze Ježíše Krista a jeho církve vedoucí k posvěcení člověka a k oslavě nebeského Otce.“⁷

Proto se o Liturgii mluví jako o „svaté výměně“⁸ dialogu mezi Bohem a lidmi. Tohoto směru vysvětlení pravé podstaty liturgie, je nutné se držet.

Existuje totiž mnoho milných vysvětlení slova liturgiue. Papež *Pius XII.* Vydal na toto téma encykliku „*Mediator Dei*“. *Pius XII.*, je zastáncem katabatické liturgie. Liturgii bere jako celek, který se stává veřejným kultem, který se schovává v mystickém těle Ježíše Krista.

Jako nejbližší přirovnání Božskému dialogu můžeme mluvit o *bohoslužbě*. V ní se skloubí služba Bohu se službou Boha lidu. On jim dává odměnou spásu ve svém synu Ježíši Kristu. Takto vypadající liturgie, je na vrcholu pyramidy hodnot církve. A to již z důvodu původu Velikonočního tajemství, které se váže k Ježíši Kristu. Tj. posvěcení člověka Bohem.

⁷ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 19

⁸ Sacrum commercium

3. KŘESŤANSKÁ LITURGIE

Počátky křesťanské liturgie nalezneme již v době před vznikem samotného Křesťanství. V jejím začátku nalezneme spojitost s židovskou vírou a její bohoslužbou. Například přejímání modliteb a jejich prvků, jako jsou *Aleluja* a *Amen*. Doklad o začátcích křesťanské liturgie nalezneme již v Novém zákoně. Zde se nemluví o klasickém liturgickém rituálu anebo liturgickém chování. Liturgie je zde zmiňována ve smyslu scházení se.

„Jako běžný výraz pro slavení liturgie v prvotní obci nacházíme v Novém zákoně výrazy scházet se, a shromažďovat se.“⁹

Chrám byl hlavní první místo, kde se lidé scházeli. V chrámu se křesťané i nekřesťané scházeli ke každodenním modlitbám. S postupem času se shromažďování přesunulo do soukromých domů. Tento fakt byl zapříčiněn skutečnostmi, které se staly kolem úmrtí a vzkříšení Ježíše Krista. Křesťané si uvědomili, že není nutné se vázat na Chrám, že Duch svatého je osloví i na domácí půdě. Tyto domácí sešlosti jako například *lámání chleba a stolování* vzešli na popud apoštolů.

„Každého dne pobývali svorně v chrámu, po domech lámali chléb a dělili se o jídlo s radostí a s upřímným srdcem.“ (Sk 2,46)

V těchto shromážděních se setkáváme s *eucharistickou hostinou, sesterskou agapé a Boží chválou a přímlovou.*

⁹ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 27

Důležitost odklonu od zásadního židovského svátku je viditelný při stanovení prvního důležitého dne křesťanské liturgie, a tím se stává samozřejmě neděle. Neděle se stala prvním dnem v týdnu. Význam dne, kdy byl Ježíš Kristus vzkříšen, není nutno vysvětlovat. Zde dochází k jednomu z nejviditelnějších rozdílů, ve slavení Velikonoční neděle. Pro křesťany se Velikonoční Pascha¹⁰ stává něčím jiným, než pro židovské věřící.

V dávných letech křesťanské liturgie byla liturgie, a tím i bohoslužba spojována s každým aktem, který se vyznačoval láskou k bližnímu. Proto neexistuje žádný ucelený právoplatný seznam liturgických úkonů. Co je pro starokřesťanskou dobu specifické, je různorodost liturgických shromáždění a skutků. Kdy každý při bohoslužbě či hostině dělá svůj kus práce. Tento fakt dokládají Novozákonní skutky apoštolů, epištoly Pavlovy, či epištoly Popavloské.

S přechodem do 2. století dochází k jisté změně. S postupem času je kladen důraz na pravidla a čistotu křesťanského učení a sním samozřejmě i na liturgiku.

¹⁰ Aramejsko-řecká podoba židovského slova pesach, který označuje den prvního jarního úplňku, který ve Staré smlouvě s Bohem, označuje záchranu židů z Egypta. BERGER R., Liturgický slovník str.351

4. NEJSTARŠÍ HISTORICKÉ PRAMENY

4. 1 Didache

Jedná se poapoštolský spis, který informuje širokou veřejnost o bohoslužbách v raném křesťanství. Tj. o křtu, postu, modlitbách agapách, a samozřejmě i o eucharistii.

*„Svým pojetím života a spirituality Didache nezapře svůj původ v žido-křesťanství. Je proto cenným svědectvím o životě a spiritualitě křesťanů v poapoštolské době. Jedná se o nejstarší „katechismus“ prvotní církve, a proto zde nemohou chybět „svátosti““.*¹¹

Kniha Štefana Pružinského *Patrológia – úvod a počiatky patristickej literatury I.* se o tomto spise zmiňuje. Podle autora se nejvíce přibližuje k novozákonním spisům. Didache nebyl světu znám až do konce 19. století. Tento spis byl nalezen roku 1873 v Cařihradě. V tamní knihovně ho našel kněz *Nikomedie Filotheos Bryennios*. Je obsahem rukopisu *Codex hierosolymitanus*. Doslovný název spisu Didaché zní *Didachi Kyrium dia ton dodeka Apostolon tois ethnesin*, což v překladu znamená *Učení Páně skrze Dvanáct apoštolů národům*¹². Tento text byl mnoha teleologům zdrojem informací o vzniku a vývoji struktury církve. Spis je datován na konec prvního století a počátku druhého. Konkrétní autor tohoto díla není do dnešního data znám. S největší pravděpodobností byl sepsán jedním z biskupů tehdejších církví. Spekuluje se také

¹¹ KUNETKA F., *Eucharistie v křesťanské antice*, Olomouc, Univerzita Palackého v Olomouci, str. 130

¹² Též Učení dvanácti apoštolů

s názorem, že dílo mohlo být sepsáno více jak jedním autorem. Místo vzniku se odhaduje na Palestinu, Syrii a Egypt. Adolf Adam¹³ se domnívá, že místo kde Dideche vzniklo, je řecké město Palla. Profesor Pružinský, přední patrológ k tomu poznamenává:

*„Adam určuje ako miesto vzniku Pellu, ktorá bola istý čas významným centrom kresťanstva po páde Jeruzalema, a datuje ho do rokov 90 – 100, čo je veľmi pravdepodobné.“*¹⁴

Datum vzniku odborníci odvozují například díky popisu eucharistie. V Didache eucharistie není ještě plně rozvinutá. Slaví se společně s *agapé*¹⁵ Dalším důkazem prokazatelných na eucharistickém slavení je určení toho, kdo liturgický úkon slouží. Dle Didache jsou to biskupové a diakóni (jáhni), o kněžích se tu autor či autoři nezmiňují. Ti, kteří šíří slovo Boží, jsou především apoštolové a proroci. Také se dle Pružinského knihy v Didache ještě nesetkáváme s hereticky smýšlejícími, což je také jeden z důkazů.

Toto stěžejní dílo křesťanské liturgie se skládá se tří částí a epilogu. První část pojednává o morálním pohledu na život a smrt. V druhé části se spis věnuje liturgice. Je věnována pokynům k slavení a vykonávání liturgických svátostí. Třetí část obsahuje řád a předepsané pokyny pro církevní představenstvo. Epilog se zabývá přípravou na příchod Spasitele.

¹³ Vystudovaný teolog, který dlouhá léta sloužil v pastoraci. Působil jako profesor praktické teologie, liturgiky a homiletiky v Mohuči.

¹⁴ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 187

¹⁵ Agapé, Agapy – znamená v řečtině láska. V našem případě se jedná o tzv Bratrskou hostinu lásky. Odkazuje na židovský styl života který se vyznačoval společným stolováním. V minulosti právě k tomuto společnému stolování křesťanská komunita přidružila slavení eucharistie. V pozdějších dobách se pak od společného slavení opustilo a agapy zůstaly osamostatněny. BERGER R., *Liturgický slovník*, 38

Sedmou kapitolou počínaje, se Didache plně věnuje liturgii. V letech, kdy spis vznikal, nebyla církev ještě narušována heretickými vjemy. V té době byla hlavní myšlenkou křesťanské církve nauka o morálním životě a nauka o tom, jak vzdávat liturgický hold pánu Bohu. To byl požadavek Ježíše Krista. Didache se řídí podle kodexu, který byl nastaven svatým Otcem. V tomto kodexu jde vztah Otce a jeho dětí. Kde Otec je ten, který je vroucně miluje, a který je učí lásce k bližnímu, k tvorbě bratrství. Dílo je psáno „dogmatickou“ formou a prosazuje učení o trojjediném Bohu a o Evangeliu spásy, které se má stát lidskou normou. Pro studium liturgie je v Didache významné, učení o Církvi. Učí o jednotnosti církve a projevech jednoty. Tou nejzákladnější je právě Eucharistie.

Jeden z bodů odlišnosti od pozdějšího slavení shromažďovacích svátostí je to, že Eucharistie se nesmí účastnit ten, jenž poruší ustanovenou normu.

V prvních částech se autor věnuje veškerým církevním řádům a pravidlům, jak jsem zmínil výše. Na začátku se zmiňuje o *Křtu*. Podle Didache se má člověk, který se připravuje na svatý křest postit ve stejné míře, jako církevní představitel. Půst se má vykonávat ve středu a v pátek. Ke křtu se má používat pramenitá voda. Zmiňuje se i o případech, kdy pramenitá voda není k dispozici, v takových případech je možno použít jiný zdroj vody a křtěného nemusí představení ponořit, ale postačí pouhé polévání.

O slavení Večeře páně se píše v 9. a 10. kapitole. Pružinský píše, že studie Diadache ukazují, že tyto kapitoly jsou těžko zařaditelné do vývoje liturgie. A to z důvodu jejich izolované formy. V těchto kapitolách se nacházejí sporné modlitby. Vedou se spory o

to, zda tyto modlitby mají eucharistický charakter. Někteří historici zastávají názor, že mají spíše zaměření běžné večeře. Většina důkazů, ale stojí na druhé straně sporu. Didache v těchto kapitolách odkazuje na spojitost Večeře páně a židovské večeře. A to na již na příkladu večeře Ježíše Krista a jeho učedníků, která měla všechny znaky paschiové večeře. Ježíšovi učedníci prováděli lámání chleba dle tradice sobotní večeře, teprve po jejím skončení následovalo připojení Euchristie. Důležitý fakt pro studium liturgie je ten, že první křesťané přišli z řad židovského osazenstva. Proto se ve svátostech nacházeli jejich zvyklosti a modlitby. Dalším důkazem je i názvosloví, které má též ryze eucharistické zaměření.

Postup při eucharistii je dle spisu Didache následující. V mnohé se shoduje s popisem slavení v Janově evangeliu

Oproti tomu kapitola číslo 14 má, co se týče eucharistie jasný historický přesah. Toto je úvodní text této kapitoly, který je zprostředkován díky studii *Franiška Kunetky*.

„Když se v den Páně scházíte, lámejte chléb a vzdávejte díky, když jste před tím vyznali svá provinění, aby vaše oběť byla čistá. Žádný, kdo má spor se svým bližním, ať se neúčastní shromáždění, dokud se neusmíří, aby vaše oběť nebyla nečistá. O tom je od Pána řečeno: Na každém, místě a v každém čase (je) mi přinášena čistá oběť, neboť jsem velký Král, praví Pán, a mé jméno bude obdivováno mezi národy.“¹⁶

Autor zde píše o tom, kdy se mají shromáždění ve jménu pána Boha konat. Shromáždění se má konat vždy o nedělích, a na

¹⁶ KUNETKA F., *Eucharistie v křesťanské antice*, Olomouc, Univerzita Palackého v Olomouci, str. 130

jeho počátku má vždy být vyznání věřících z jejich hříchů. Hlavním posláním nedělního Eucharistie je *svatá oběť*. Ta spočívá v symbolickém lámání chleba.

Večeře páně podle tohoto listu vypadala asi takto. Na začátku celé oslavy byla jednoduchá večeře. Při tomto stolování se četly modlitby.

„Prvá bola čítaná nad kalichom, druhá při lámaní chleba. Pretože za večerou mala nasledovať svätá Eucharistia, aj tieto modlitby odrážajú v sebe povahu „večere Pána“.“¹⁷

Eucharistická modlitba prišla na radu až po konci večere. Po ni nasledovalo prijímanie darů. Na základe tohoto spisu môžeme konstatovať, že v té dobe nebyly ještě stanovené konkrétní eucharistické formule. Jediné co bylo dáno, bylo konkrétní téma, na které mohl předsedající bohoslužby improvizovaně navazovat modlitby.

Jak je poznat z výše uvedeného textu, Didache zmiňuje několikrát ve svém obsahu zpovídání se z hříchů. Jde o odpouštění hříchů při slavení liturgických svátostí. Církevní představení nechtěli, aby se lidé účastnili svátosti se zlým svědomím. Odpouštění mělo přijít ve smyslu slov Ježíše Krista.

„Ak vy neodpustíte ľuďom, ani váš Otec neodpustí vám vaše poklesky“ (Mt 6, 15; 18, 35; Mk 11, 25).“¹⁸

¹⁷ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 195

¹⁸ Tamtéž

Tento výrok je domněnkou autora Pružinského. Ten se na základě toho, že autor Didache odkazuje mnoho textů na evangelia, domnívá, že mohlo jít o odpuštění v tomto duchu Kristových slov. Oproti současné formě složitější přestupky řešili biskupové a kněží.

Důležité pro pochopení liturgie jako doby, ve které byla Didache napsána, jsou kapitoly, které se věnují konkrétním povinnostem církevních hodnostářů a lidí, kteří se podíleli na jejím utváření. Největší úctu měli v té době samozřejmě apoštolové, ti kázali slovo Boží celé Církvi. Byli zakladatelé nových církevních obcí. Byli takovou pomyslnou nití, která spojovala jednotlivé církevní buňky. Didache obsahuje popis apoštola, to proto, aby byl snadno rozpoznán. Jako další v žebříčku hodnot jsou Proroci. Ti se od apoštolů liší v tom, že kázali Boží slovo v již založených církevních spolecích. Oproti apoštolům se mohli zdržovat na jednom místě i déle než dva dny. Při bohoslužbách a svátostech měli neomezený prostor pro své modlitby. Na třetím místě byli pak učitelé. Ti měli svou výuku Božího slova dopředu připravenou a jejich úkolem bylo zdokonalování křesťanských znalostí v obci. Po těchto třech nejdůležitějších pozicích křesťanské církve, následují vážené pozice, které si volila sama církevní obec. A to biskupy a diakony. Tyto, dvě pozice zastávali v obcích administrativní činnost. V nepřítomnosti apoštolů, proroků a učitelů vykonávají jejich služby. V pozdější době tyto služby převzali úplně.

Biskupové a jáhni byli voleni pro to, aby dohlíželi na slavení Eucharistie. Vést oslavy Pána v čistotě Ducha. To byl, kromě správy církevních obcí, jejich hlavní úkol.

4.2 List papeže Klementa

O původu svatého Klementa Římského nejsou známa žádná fakta. Nejsou dochovány ani podklady o jeho přijetí do křesťanské církve. Je známo, že patřil mezi první biskupy římské církve. Ze spisů *Ireneje Lyonského* víme, že Klement byl v úzkém kontaktu s apoštolý. Pruřínský se zmiňuje o podkladech v Apoštolských kánonech, které hovoří o papežských službách Klementa Římského. Datují je do let 92 – 101. Klementa do papežské stolice jmenoval apoštol Petr. Svatý Klement žil v začátcích křesťanské církve, která byla vůči vysokým církevním hodnostářům nenakloněna. Svoji celoživotní pouť zakončil mučednický. Zemřel v Chersoně, kam byl vyhnán.

Jeho jménem bylo podepsáno mnoho děl, ale jen jedno lze s určitostí připisovat právě jemu. Mezi nepotvrzené spisy patří *Druhý list Korint'anům*, *Ad virgines - K pannám* a *Pseudoklementina*. Jediný právoplatný spis je *První list Korint'anům*.

První list Korint'anům je psán na popud nepokojů, které se odehrávali v tamní církevní společnosti. Proti církevním představeným revoltovali ostatní členové církve. Tím byla narušena soudržnost korintské církve. Tyto nepokoje vznikly v důsledku porušení řádu, který předepisovala církev. Klement ve svém listě nabádá k nápravě. Odkazuje na mnoho učenců ze Starého a Nového zákona. Apeluující list byl napsán kolem roku 96.

„List papeže Klementa psaný roku 96 obci v Korintu je příkladem šířícího se zvyku přijímat do křesťanské praxe židovské modlitební texty.“¹⁹

Papež vyzívá korintány k návratu života, který se řídí vírou, liturgií a modlitbami. Přeje si, aby se korintané začali kát a ponořili se do svého svědomí. Apeloval na církevní představené, aby nezneužívali svého postavení.

V listě Korintánům věnuje papež Římský velkou pozornost učení o Bohu a Božské vůli. Základ pro správné přijetí Boží vůle vidí Klement v starozákonních normách a řádu, který byl ustanoven apoštolskou církví. Tento řád přinesl Bůh skrze svého syna Ježíše Krista a ten zase skrze své učedníky. Je mají křesťané následovat.

Samozřejmě se v listě neopomenul věnovat učení o samotné církvi. Podle něj se svatá Církev nachází, tam kde lidé věří v Ježíše Krista a kde jsou ochotní přijímat jeho přikázání. K tomu napomáhá zvěstování Evaneglie. Ve svém spise vyzývá k uctívání apoštolů, biskupů a diaconů. Upozorňuje čtenáře, že služby, které oni pro Církev vykonávají, nejsou výdobytkem novoty.

„Lebo už v dávných časoch sa písalo o biskupech a diakonoch. Ved' Písmo voľakde takto hovorí: „Ustanovím im biskupov spravdnosti a diakonov vo viere“ (42, 1 – 5). Uvedený citát je vzatý z knihy proroka Izaiáša (60, 17).“²⁰

¹⁹ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 30

²⁰ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 243

Proto vypichuje úctu k těm, kteří byli zvoleni apoštoly. Chce docílit toho, aby si adresáti jeho listu uvědomili, že Církev je ustanovená samotným Bohem. A je vytvořena skrze učení jeho Syna, který byl poslán na zem, aby dal lidem možnost spásy. V tom se skrývá sdělení o tom, že není možné se proti nastoleným řádům bouřit a chtít je měnit.

Z této části je vidět, že Klement Římský věnoval velkou pozornost hierarchii Církve. Ta by dle něj měla být následující. Biskupové a kněží²¹ (o nich se ale zmiňuje ve svém listě minimálně) a po nich diakoni. Ti, kteří spravovali Církev, byli právě biskupové a kněží. Později se pro ně zavedl jednotný název *Presbyter*. Presbyteři se starali o Boží lid. Boží lid je lid, který si prostřednictvím Krista vybral Bůh. Z čehož vyplívá Klementova myšlenka o čistotě víry.

Jestliže, je křesťanský lid vybrán Bohem, jedná se o lid duchovně a mravně čistý, máme se dle tohoto uvědomění chovat. Toto chce ve svém listě sdělit církevní společnosti v Korintu.

*„Keďže nám je toto všetko známe, a keďže sme nahliadli do hĺbok božského poznania, sme povinní robiť podľa pozadku všetko, čo rozkázal Pán vykonať v určených časoch. Rozkázal konať obete a bohoslužby a to nie bez rozvahy a v neporiadku, ale v určených časoch a hodinách.“*²²

²¹ Kněží v počátcích křesťanské Církve, měli stejnou pravomoc jako biskupové.

²² PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 247

4.3 7 Listů Ignáce z Antiochie

V letech kdy již více, jak půl století fungovala křesťanská církev, byl jedním z biskupů i Svatý Ignác z Antiochie. Antiochie se nacházela v páse mezi dnešní Sýrií a Tureckem. Antiochie patřila ve své době mezi města, kde se střetával Východ a Západ. V tomto městě pobýval i sám apoštol Pavel. Když padl Jeruzalém, stalo se město metropolí křesťanské církve.

Svatý Ignác byl zdejším biskupem, a po zesnutí apoštolů se stal jedním z nejvýznamnějších teologů. Pocházel z pohanské rodiny, ale v dospělosti po tragické události konvertoval ke křesťanské víře, a začal ji plnohodnotně studovat. Poté se stal jedním z největších šířitelů tohoto náboženství. Stejně, jako Klement Římský i on zemřel mučednickou smrtí. Z neznámých důvodů, byl Ignác pronásledován a uvězněn. Při cestě do Říma, kam měl být Ignác deportován, napsal své Sedmero listů.

V jeho době byla křesťanská literatura plná židovských a částečně i řeckých odkazů. Ignác selektoval z těchto pramenů pouze to nejdůležitější. Ponechal si pro svou práci jen duchovní a biblické. Svou prací si vysloužil veliký obdiv u apoštolů.

Již zmiňované sedmero listů obsahuje čtyři listy, které napsal ve Smyrně²³. Tyto listy, byly adresovány křesťanům z Efezu, Magnezu, Trallska a Říma. Zbylé tři listy byly napsány v Troadě²⁴ a věnovány Polykarpovi²⁵, křesťanům ve Filadelfie a Smyrně. Existuje

²³ Turecké město u pobřeží Egejského moře, v současné době známé pod jménem Izmir.

²⁴ Starověká oblast v Malé Asii

²⁵ Smyrský biskup a mučedník. Spolu s Ignácem z Antiochie a Klementem Římským patřili mezi tzv. Apoštolské otce.

mnoho verzí, které jsou rozšířeny o několik dalších listů. Za pravé se, ale považují jen ty výše zmiňované.

Tyto listy dokazují dnešním teologům, jak vypadala víra a Církev v raných počátcích. Spisy jsou důležité a to z důvodu jejich zaměření. V době Ignáce se rozšiřovalo *Soteriologické učení*, tím rozumějme učení o spáse.

Ignác byl znám svou spjatostí s Církví, jakýkoli odklon dle něj vedl k oddálení se od samotného Boha. Což pro něj samotného znamenalo odevzdání se smrti. V Ignácových spisech je znát jeho láska ke Starému zákonu a prorokům v něm vystupujících. Cenil si jejich vyzí a také víry v příchod mesiáše, který se vyplnil s příchodem Ježíše Krista.

Požaduje od judaisticky smýšlejících lidí, aby přehodnotili svá stanoviska a oslavy svátostí. Ukazuje jim novou cestu, kterou započal Bůh ve smrti svého syna Ježíše Krista. Proto po nich žádá, aby více neoslavovali sobotu, ale přijali den Pána neděli. Zdůrazňuje, že křesťanství vzešlo z judaismu a proto by se mělo nyní započat žít dle křesťanských norem. Jak je vidno z citátu v Pružinského *Patrologii*, který Ignác věnoval filadelfským křesťanům.

*„Christos „je dverami k Otcovi, cez ktoré vchádzajú Abrahám i Izák i Jakob i proroci i apoštolovia i Cirkev“.*²⁶

Stěžejním bodem, učení svatého Ignáce je učení o Svaté Trojici. Kdo dokáže prohlédnou tímto tajemstvím o Trojjediném

²⁶ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 271

Bohu²⁷, ten pronikne do pravé podstaty křesťanské víry. Tento důležitý fakt je uveden v každém listě, který biskup z Antiochie napsal. O Trojjediném Bohu, se autor zmiňuje vždy na začátku daného listu.

„Filadelfanům: „...Církvi Boha Otce a Pána Isusa Christa ...Pozdravujem ju v krvi Isusa Christa. Ved' ona je večnou s trvánu radosťou, najmä ak všetci sú zajedno s biskupom i s presbitermi ..., ktorých On podľa vlastnej vole splnil upevnením cez svojho Svätého Ducha“.“²⁸

Podobně se zmiňuje o Svaté trojici i v úvodu listu, který je věnovaný magnezijským křesťanům. Při zmínce o Trojjediném Bohu Svatý Ignác vždy zmíní i důležitost Církve. Církev představuje tuto trojici v našem pozemském světě. Ona zde zastupuje jednotu Otce, Ducha a Syna Svatého.

Pro studium liturgie, je stěžejním faktem Ignácovo učení o spasení duše, o soterologii. Skrze toto učení apeluje na uctívání těla Kristova, který se obětoval za všechny lid. Svou smrtí ukázal lidem cestu, kterou chce jejich Otec, aby se vydali. Cestou lásky k bližnímu.

Ke spáse dojdeme skrze aktivní duchovní činnost. Skrze spolupráci s Bohem. Proto je nutné být součástí Církve, která tuto spolupráci s Bohem zprostředkuje. Je to instituce, která podá člověku tělo a krev Ježíše Krista. Prostředkem k dosažení spásy a

²⁷ Bůh je jedinečný a zároveň trojjediný. Na začátku je všemohoucí Otec. On rozhoduje o stvoření a spáse světa, spáse a stvoření člověka. Všemohoucímu Otci patří jeho Syn i Duch Svatý.

²⁸ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 272

otevření cesty ke vzkříšení je oslava Večeře páně. Svatý Ignác ve svých spisech hlásá, že se lidé mají vyvarovat bludným učením a mají vstoupit do církevního společenství, protože jen v něm existuje ta pravá Eucharistie. Ta, která přivede člověka, skrze kalich a chléb, ke spasení duše. Tímto se soteriologie stává jedním ze základních stavebních kamenů křesťanské liturgie.

Samotnou Eucharistii Ignác neopomíná. V ní se zjevuje pravá podstata jednoty Církve. Sama Církev je totiž eucharistické povahy. Má funkci shromažďovací. V listu efezským křesťanům sděluje Ignác, že přijetím krve a těla Kristova se stává křesťan jeho údý, jeho tělem a krví, stává se pravoplatným Synem Božím. Svatý Ignác apeluje na častější shromažďování k oslavě Večeře Páně. Tímto nabádá i k tomu, aby se lidé drželi jen pouze oslav, které zprostředkovává křesťanská Církev. Protože je jen jedna Eucharistie, jedna oslava Pána, jen jedno tělo a krev Kristovo. Důležitost klade i na to, aby se v jednom místě konala pouze jen jedna Večeře Páně. Přijetím liturgie těla Kristova se stává křesťan součástí Církve, a to duchem i tělem.

Tento liturgický akt potřebuje samozřejmě i řád. Nelze ho vykonávat bez jistých pravidel. Toho kdo shromáždění za účelem oslavy Pána vede, nazývá Ignác ve svých listech, vždy biskupem. Toto označení je důvodem, k teologickým sporům ohledně toho kdo bude vést. Protože ve starozákonní terminologii se ještě nedělá rozdíl mezi biskupem a presbyterem. Pružinský se domnívá, že tento nesoulad vzniká v důsledku neznalosti eucharistického hierarchie. V jeho knize je uvedený citát z liturgie svatého *Bazila Velkého*. Tento citát pochází z listu svatého Ignáce, který byl napsán pro filadelfské křesťany.

„Usilujte sa požívať jednu Večeru Pánovu. Lebo je jedno Telo nášho Pána Isusa Christa a jeden kalich v jednote Jeho krvi. Jeden je obetný oltár jako jeden biskup s presbytérom a s diakonmi, mojimi spolusluhami.“²⁹

Biskupova dôležitosť je vidieť i z listu venovaného smyrským kresťanom.

„Všetci nasledujte biskupa jako Isus Christos Otca a presbyterium jako apoštolov“ (8).“³⁰

A v neposlední řadě i z listu venovaného magnešským kresťanom.

„...Snažte se konat všechny věci v harmonii s Bohem, s Biskupem, který předsedá na místě Božím, presbytery na místě koncilu apoštolů a jáhnů..., kterým je svěřena služba Ježíše Krista... Mějte stále rádi jeden druhého v Ježíši Kristu, ať vás mezi vámi není nic, co by vás mohlo rozdělit, ale buďte sjednocení s biskupem a těmi, kdo předsedají...“³¹

Citované úryvky jsou pro historiky velice důležité, protože se mimo jiné, zmiňují o komunikaci starších presbyterů a apoštolů. V nejstarších literárních dílech totiž chybí zmínka o spojení apoštolů s biskupským úřadem (*episkopátem*). Apoštolové a biskupové pracovali odlišně. Biskupové měli pod správou konkrétní církevní území, oproti tomu apoštolové spravovali celou Církev. Právě proto patří řízení eucharistie do rukou biskupových.

²⁹ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 286

³⁰ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 286

³¹ TAFT R.F., *Život z liturgie – tradice Východu i Západu*, Olomouc, Centra Aletti, str 124

Jeho pravomoc je dle Ignácových listů následující. Bez jeho svolení a vědomí nesmí nikdo vykonávat nic z církevních aktů. Jen biskup smí vést Večeři Páně, nebo k jejímu vedení povolat jiného církevního hodnostáře. Má ve správě celou křesťanskou obec. V pozdějších dobách pak biskup spravoval i vícero církevních obcí najednou. Církevní společnost vzniká už počtem tří křesťanů. Aby takové malé společenství mohlo, být nazýváno Církvi je důležité, aby byl přítomen Ježíš Kristus, a ten je přítomen jedině v přítomnosti biskupa.

„... Jako Pán nekonal nic bez Otce, a byl s Ním, jedno...tak také vy nedělejte nic bez biskupa a presbyterů. Nesnažte se dělat nic soukromě z toho, co se vám zdá rozumné, ale dělejte všechno společně: pouze jedna přímluva, pouze jeden duch, jedna naděje v lásce, v neporušené radosti, kterou je Ježíš Kristus, na kterého nic není. Přicházejte vy všichni jako jediný chrám Boží k jedinému oltáři, k jedinému Ježíši Kristu...“³²

Svatý Ignác Antiochijský ctil církevní hierarchii, jako by božský řád. Takový řád, který nelze za žádných okolností měnit. Všichni hodnostáři byli do své funkce jmenováni podle pokynů Ježíše Krista. Jedině takto budou mít možnost k osvětlení Svatým Duchem.

³² TAFT R.F., *Život z liturgie – tradice Východu i Západu*, Olomouc, Centra Aletti, str 124

4.4 Apologie svatého Justína

Filozof svatý Justín, je jedním z nejvýznamnějších křesťanských filozofů 2. století. Narodil se do řecké, pohansky zaměřené rodiny a na křesťanskou víru se obrátil až v dospělosti po letech studii filozofie. Uvědomil si, že podstatu Boha nenalezne ve filozofii, jako takové. Aby ji našel, musí začít studovat Starý zákon a jeho prorocké knihy.

Na základě učení o vtělení Božího syna, upřednostňuje poté křesťanskou filozofii nad ostatní směry. Stavební kámen křesťanské církve viděl v postavě Ježíše Krista. Jeho spisy jsou důležitým historickým artiklem dějin křesťanství.

Svatý Justín pro své spisy čerpal od lidí, kteří byli v přímém kontaktu s apoštoly Pavlem a Janem.

V této rané době křesťanství, existovalo mnoho roztržek a projevů násilí, které byly namířeny proti novému náboženství. Tyto projevy pocházeli od pohanů. Necháпали křesťanství a velice jej kritizovali, obzvláště se jejich nepochopení dostavovalo při liturgických shromážděních. O smíření pohanského a křesťanského světa se snažili *apologéti*. Ti se snažili vést smírný dialog mezi těmito dvěma oddělenými tábory. Jeden z nejsrdnatějších apologetů, byl právě Justín.

Sám Justín nevykonával žádnou z vysokých křesťanských funkcí. Křesťanství šířil, ale ponechal si status filozofa. Jeho spisy podrobně popisují nedělní eucharistické shromáždění a svátost křtu.

Svatý Justín napsal mnoho děl, ale bohužel se jich také mnoho ztratilo a nedochovalo. Samozřejmě, jako v předchozích

přídech ostatních učenců a myslitelů, i jemu byli připisovány díla, která nenapsal. K jeho stěžejním dílům, můžeme bezesporu přiřadit dvě *Apologie*, *Rozhovor s židem Tryfinem* a *část spisu o zmrtvýchstání*.

Obsáhlejší apologii je ta, která je adresována císaři *Antonioví Piovi*³³. Tato apologie je rozdělena na tři části. První část se věnuje pohledu na trestání křesťanů. Svatý Justín se zde zastává členů nově vzniklé církve. Je proti trestání a pronásledování těchto občanů. Naopak nabádá ostatní k úctě, kterou by měli křesťanům projevovat. Druhá část se věnuje samotnému náboženství. V této části vypichuje křesťanskou církev a její učení, nad dosavadní *Polyteismus*³⁴. K tomu používá starozákonní písmo proroků. V poslední části se díky autorovi dozvídáme více o svatém křtu a svaté eucharistii. Štefan Pružinský ve své knize *Patrologia* uvádí, že tato apologie byla napsána kolem roku 150. K tomuto faktu došel na základě studia této apologie. Sám Justín totiž v tomto textu uvádí, kolik uběhlo let od spasitelova narození. Tuto informaci potvrzuje i kniha Františka Kunetky, i on potvrzuje toto období.

*„V naší suvislosti nás z Justínových textů zajímají pasáže z jeho první Apologie, která byla napsána v letech 150-155, a není tedy příliš vzdálená od období vzniku pozdních spisů Nového zákona.“*³⁵

³³ Vládl mezi lety 138 – 161

³⁴ Polyteismus (z řec. *polys*, mnoho, *theos*, bůh) mnohožství; religionistický a náb.-fil. pojem označující skupinu náboženství, uznávajících a vyznávajících mnohobožství. KOLEKTIV AUTORŮ., *Filozofický slovník*, 319

³⁵ KUNETKA F., *Eucharistie v křesťanské antice*, Olomouc, Univerzita Palackého v Olomouci, str. 163

Druhá apologie je podstatně menší, a je pravděpodobně pouhým dodatkem k apologii první. V tomto dodatku, který se skládá z 15 kapitol³⁶, se svatý Justín opět věnuje problematice utiskování křesťanů. Spis Rozhovor (Dialog) s židem Trifinem je řazen k nejobsáhlejším spisům, které napsal. Má celkem 142 kapitol a je opět věnovaný obhajobě křesťanů. Dialog má s největší pravděpodobností základ ve skutečném rozhovoru, který svatý Justín vedl s Tryfinem v Efézu. V dvojdenním rozhovoru se kritizuje židovské útoky na křesťany, a apeluje na změnu v pohledu na svaté písmo. Snaží se vysvětlit Tryfonovi, že je na čase věnovat větší pozornost Novému zákonu. Poukazuje na proroctví, která se nacházela ve Starém zákoně, na ty která mluvila o příchodu křesťanství.

Jedním, že nejpodstatnějších poselství listů svatého Justína je jeho učení o Kristovi. Ve svých listech se samozřejmě věnuje i ostatním dvěma osobám ze svaté Trojice, ale pro studium liturgie, je asi nejpodstatnější pasáž věnující se Kristu. Díky tomuto listu se dozvídáme, že Justín věnoval velkou námahu mapování života Ježíše Krista. Justín, stejně jako ostatní šířitelé křesťanství, hlásá pravdu o tom, že Ježíš spasí ty jenž, se budou zde na zemi věnovat pokání, které jim poskytne Církev. Protože co přijme a odpustí Církev, to odpustí i Syn svatý a Otec svatý. Skrze spásu se dostává Justín i k učení o člověku samotném, a to ve smyslu jeho antropologické osy. Počínaje stvořením z rukou Boha až po jeho vzkříšení. V této ose lidského rodu, se Justín zmiňuje o liturgických

³⁶ První apologie se skládá z 68 kapitol.

svátostech. A to v druhém důkaze o velikosti lidské duše³⁷, který říká to, že Syn boží skrze svou matku Marii přijal lidskou podstatu (tělo a duše v jednom) a pomocí své smrti a vzkříšení ukázal lidem cestu ke spasení duše. Tento akt je lidem darován v podobě svatého křtu, ve kterém „zemřeme a jsme pomocí Ducha svatého znovuzrození“. Tento akt proměny pak pokračuje v mystice Eucharistie.

„Završením našej obnovy je naše zjednotenie s Christom v tajomstve svätej Eucharistie., ktorá ničí posledné zbytky zla v človeku (32-68).“³⁸

O vzkříšení a spáse Justín opět hovoří ve svém učení o soteriologii. Hlásá, že pomocí Syna svatého je člověku dána nesmrtelnost, která přichází až ve chvíli druhého příchodu Ježíše Krista. Toto vědomí se projevuje v každodenním chování člena křesťanské církve. Křesťané chtějí, a také mají, žít podle božsky daného řádu. Svatý Justín ukazuje tímto, jací křesťané ve své podstatě jsou. Dokazuje ostatním, že pro křesťana je cesta ke spasení a k sjednocení s Otcem ten nejdůležitější životní úkol. K tomuto slouží Církev, která shromažďuje křesťany do společné svátosti. Díky ní a učení o Ježíši Kristovi, jsou naučeni děkovat Bohu za vše, co jim poskytne. Poděkování Bohu za jeho dary, se uskutečňuje v církevních bohoslužbách.

³⁷ První důkaz je ten, že lidská duše může volit mezi dobrem a zlem. Třetí důkaz spočívá v tom, že lidé budou nakonec muset své zlé činy, které vykonali vůči svým bližním, ospravedlnit před samotným Bohem.

³⁸ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 407

Jak bylo již řečeno, v počátcích křesťanství se na shromáždění této církve dívalo skrze nevoli. Proto se svatý Justín snažil popsat pohanům, jak tyto bohoslužby vypadají a co přesně se na nich odehrává. V 61. kapitole se intenzivně věnuje vysvětlování těchto liturgických aktů. V *Patrologii* nalezneme souhrn toho co svatý Justín psal o liturgických svátostech.

To čím Justín začíná, je jedno z nejzákladnějších pravidel pro přijetí do křesťanské církve, a to modlitba k Bohu před svatým křtem, ve které ho žádáme o odpuštění předchozích hříchů. Každý z nově příchozích, se sám modlí a žádá o odpuštění, čímž se dokazuje pospolitost Církve. Po tomto prvním kroku jsou nově příchozí v *baptisteriu*³⁹, dle pravidel, křtěni ve jménu Otce, Syna a Ducha svatého. Svatý křest je totiž podmínkou pro přijetí do království Nebeského. Svatý Justín zdůrazňuje, že o tomto požadavku se zmiňoval již prorok Izajáš.

„Omyjte se, očistěte se, odklidte mi své zlé skutky z očí, přestaňte páchat zlo.“ (Iz 1, 16)

Dle Justína akt omytí ve svátosti křtu, znamená osvícení rozumu křtěného. Při omývání ten, který je pověřen touto funkcí vyslovuje nahlas jména svaté Trojice. Když je tento akt vykonán, je nově pokřtěný přiveden mezi své bratry a společně pak vykonávají modlitbu. Představený, který vede tuto svátost, přijme chléb a kalich, a pronese děkovnou modlitbu. Při, které přítomní jednohlasně odpovídají *Ámen*. Tuto službu povětšinou vykonávají jáhnové.

³⁹ Baptisterium (z řec. baptizein – křtít), též Fórtisterion (z řec. Označení místa „osvícení“). Kultovní místo oddělené od budovy chrámu, vyčleněné pro udílení → křtu (křestní kaple, křestní kostel). BERGER R., Liturgický slovník, 58

Eucharistický pokrm nesmějí přijímat lidé, kteří nejsou pokřtěni. Neboť, jak zdůrazňuje svatý Justín, Křesťané tuto svátost kladou na první místo. Text z 66. kapitoly Justínovi Apologie, kterou ve své knize prezentuje František Kunetka, to přímo dokazuje.

„Tento pokrm se u nás nazývá eucharistie a nikdo na něm nesmí mít účast kromě toho, kdo věří, že naše učení je pravdivé, je očištěn koupelí na odpuštění hříchů a žije podle Kristových přikázání. My to totiž nepřijímáme jako obyčejný chléb a obyčejný nápoj. (...)“⁴⁰

V chlebu a vínu se nachází tělo a krev Kristovo. Tělo a krev, kterou věnoval lidu sám Ježíš Kristus. Autor apologie odkazuje na evangelia svatého Lukáše a Matouše, které dokazují, že eucharistii nařídil sám Kristus.

„Pak vzal chléb, vzdal díky, lámal a dával jim se slovy: „Toto jest mé tělo, které se za vás vydává. To čiňte na mou památku.““
(Lk 22, 19)

„Neboť toto jest má krev, která zpečetuje smlouvu a prolévá se za mnohé na odpuštění hříchů.“ (Mt 26, 28)

Svatý Justín dále uvádí, že v poslední den týdne se křesťané scházejí na jednom místě a čtou z apoštolských a prorockých knih. Tento den je pro křesťany den kdy Bůh stvořil svět a den kdy vstal

⁴⁰ KUNETKA F., *Eucharistie v křesťanské antice*, Olomouc, Univerzita Palackého v Olomouci, str. 164

Ježíš Kristus z mrtvých. Čtení je vystřídáno *katechezí*⁴¹, modlitbou, přinesením chleba, vody a vína. Po přinesení darů, může opět následovat modlitba po, které církevní společnost pronese jednohlasné Amen. Nakonec se uskuteční svaté přijímání těla a krve Kristova.

Svatý Justín hlásá, že ti kdož se nemohou nedělní liturgické svátosti zúčastnit, jsou navštíveni diakony. Ti jim dary z přijímání donesou do jejich příbytků. Na úplný závěr této svátosti se uskuteční sbírka pro potřeby církevní společnosti. Tyto peníze používá Církev pro potřeby sociálně slabých. Tento souhrn je složen z kapitol 61 – 67. Tyto kapitoly první apologie jsou jedny z nejstarších informací o slavení liturgických svátostí.

⁴¹ Kázání za účelem křesťanské vzdělanosti. S největší pravděpodobností, se jedná o čtení homilii tzn. výklad svatého Písma.

4.5 Liturgické texty Hipollyta Římského

Tento text pochází z 2. století po Kristu. Nalezen byl pod názvem Apoštolská tradice, latinský název je Traditio Apostolica. Autorem je s největší pravděpodobností svatý Hipolýt Římský.

„Původní text se nezachoval, je znám pouze latinský překlad z konce 4. století, který sloužil jako vzor pro jiné východní překlady: sahidický, arabský, etiopský, bohairský.“⁴²

Uvnitř Traditia nalezneme pokyny pro představené církve i pro mimocírkevní členy křesťanské společnosti. Mimoto se v textu nachází i postupy pro slavení liturgických svátostí, jako jsou například, křest a Eucharistie. Hipolýtovo dílo je pro teology důležité, umožňuje jim totiž nahlédnout do chodu církve, za doby římské nadvlády.

Hipolýt zdůrazňuje, že biskupem může být pouze ten, kterého si zvolí prostý lid. Jeho svěcení se pak koná vždy v poslední den týdne. Svěcení nového biskupa předsedá jeden ze stávajících biskupů. Nápomocni mu jsou kněží. Při tomto svěcení jsou přítomni i běžní křesťané, kteří se za nově voleného, spolu s předsedajícím biskupem, modlí. Prosí Boha, aby na nového biskupa seslal Ducha

⁴² KUNETKA F., *Eucharistie v křesťanské antice*, Olomouc, Univerzita Palackého v Olomouci, str. 171

svatého. Když je nový biskup vysvěcen, přijme pak od jáhnů obětní dary. Po jejich přijmutí nastává Eucharistie.

Autor Apoštolské tradice ve svém díle popisuje modlitbu, která zní při Eucharistii. V ní se děkuje Bohu za seslání svého syna Ježíše Krista, který zde na zemi zastupoval jeho svaté Slovo. Dále modlitbou děkují křesťané za to, že Ježíš shromáždil lid pro svého Otce a skrze svou smrt tento lid vykoupil z jeho hříchů. Nejenom, že ho vykoupil z jeho hříchů, ale poskytl mu i spásu v podobě Nového zákona, ve kterém se nachází pravidla pro cestu k ní. Pravidla pro svatou Eucharistii. V druhé části této modlitby přichází prosba o seslání Ducha svatého na obětní dary, které nový biskup přijímá.

„ Pošli svojho Svätého Ducha na tento obetný dar svojej Cirkvi; dožič vrtkým cez Teba shromážděným svätým, ktorí budú prijímať z toho daru, aby boli naplnení Svätým Duchom na utvrdenie viery v pravde, aby sme Ťa chválili a oslavovali cez tvojho Syna Isusa Christa, cez ktorého tebe chvála i česť, Otcovi i Synovi spolu so Svätým Duchom, vo svítej tvojej Cirkvi, teraz i na veki vekov, amen“ (1, 1).“⁴³

Tento průběh svěcení musí být dodržený. Nesmí být prováděn jinak. Eucharistické vzývání je pro platnost obřadu podmínkou.

V Hypollitově *Traditio apostolica* se píše o pravidlech katechismu. Což je pro studium liturgie a teologie podstatné. Katechismu se může věnovat každý, kdo touží po prohloubení tajemství víry. Důležitost pro přijetí do tohoto studia je, pro Církev to z jakých poměrů dotyčný pochází. Je dobré vědět, zda ten co chce

⁴³ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 207

studovat víru a písmo, je ve svazku manželském, či nikoli. Nebo jaké je jeho společenské postavení. V době raného křesťanství bylo běžné, že vysoce postavení občané vlastnili otroky. Proto bylo neopominutelné, aby ten, co se chce věnovat katechismu, doložil své poměry ve společnosti.

„Otroci majú byť prijati so súhlasom svojho pána, aby neboli na pohoršenie a nazadavali príčinu ke konfliktom (2, 1).“⁴⁴

Studium katechismu, podle informací v Apoštolské tradici, bylo dlouhé tři roky. Po ukončení studia je dotyčný přiveden k poslechu svatých Evangelii, při kterém přichází akt *exorcismu*⁴⁵. Křtěni jsou katechumisté v tomto pořadí.

Nejprve děti, pak muži a jako poslední přicházejí na řadu až ženy. Hipolyt se zmiňuje i o faktu, kdy katechumista zemře před dokončením učení. V takovémto případě se automaticky stává členem křesťanské církve, protože byl pokřtěný svou vlastní krví. Samotný křest pokračuje takto.

Nově příchozí křesťan se nejprve pomocí exorcisty zbaví nadvlády Satana a přijme za nového pána svatého Otce. V tomto momentě se jeho těla dotýká voda poprvé. Pak musí přijmout i Syna svatého. Přijímá ho po dotázání biskupa, který křest slouží. Po katechumistově odpovědi, se jeho těla voda dotýká podruhé. Nakonec přichází biskupova otázka, zda přijímá i Ducha svatého a

⁴⁴ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 209

⁴⁵ V počáteční době tohoto aktu, šlo o to aby exorcista, za pomoci Boha, vyhnal z osoby moci, které jsou v rozporu s vírou v Boha. Později byl tento akt hlavně používán při křtu nových křesťanů. Exorcista vyzývá křtěnou osobu, aby opustila svět temna a aby přešel do světa světla, světa Boha. Toto vysvětlení nalezneme v Liturgickém slovníku.

svatou Církev. Po kladné odpovědi je do vody ponořen potřetí a naposledy. Po aktu ponoření následuje akt pomazání, při kterém jsou křtění pomazáni děkovným olejem a svatým olejem⁴⁶. Pak nad křtěnými biskup pronese modlitbu, ve které děkuje Bohu za druhé narození nových křesťanů. Nakonec opět vezme předsedající bohoslužby svatý olej, a pomaže hlavy pokřtěných, Při tomto pomazání pronáší tyto slova.

„Pomazujem ťa svätým olejom V Pánu, všemohúcom Otcovi i v Christu Isusu i svätom Duchu“⁴⁷

Pak udělá na jeho čelo kříž, políbí ho naň a tím procesí křtu končí. Nyní je nový křesťan připraven na přijetí svátosti Eucharistie. Tu by měli přijímat vždy ráno, před tím, než pozřou něco jiného. Dále Hipolyt apeluje na to, aby členové církve dál rozvíjeli svou víru, aby se stále věnovali katechismu a rozšiřovali, tak své vědomosti. Nabádá je, aby se co nejvíce účastnily společných bohoslužeb.

„Usilujte sa preto všetci, aby ste boli účastní na cirkevných zhromaždeniach, lebo práve tam posobenie Svätého Ducha prináša najväčšie ovocie“ (ibid.).“⁴⁸

V listě svatého Hipolyta se dočítáme i o tom, že by se měli křesťané při svých modlitbách křížovat. Pokřížováním zažene křesťan satana a dá hold utrpení Ježíše Krista. Hipolyt v závěru

⁴⁶ Jedná se o jinou formu pomazání, než při pomazání při exorcismu. Oproti exorcistickému pomazání se zde křtění maže v pozitivním smyslu.

⁴⁷ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 209

⁴⁸ PRUŽINSKÝ Š., *Patrológia*, Bratislava, Církevné nakladateľstvo Bratislava, str. 210

navrhuje křesťanům, aby žili dle jeho Apoštolské tradice. Díky jeho spisu se mohou věřící vyvarovat kontaktu s falešnými zvěstovateli.

5. EUCHARISTIE

Toto slovo označuje dva rozdílné významy ve smyslu liturgie. Označuje jak *svátost přijímání*, tak i *mši eucharistickou*.

Mše má funkci obřadu, který je stěžejním svátostí církve. Váže se úzce na symboliku Poslední večeře páně a na ukřižování Ježíše Krista a události po něm následující. Samotné slovo eucharistie pochází z řeckého *eucharistein* což v překladu znamená děkovat.

5.1 VEČEŘE PÁNĚ

Pojmenování si vysloužila tato slavnost po hostině, kterou se Ježíš loučil se svými nejbližšími. Do dnes se spekuluje o pravé podobě večeře, kterou Syn boží uskutečnil s Apoštoly v předvečer svého umučení. Spory se vedou o to, zda se jednalo o večeři, která nesla znaky židovské hostiny, či znaky Paschy⁴⁹. Liturgický slovník o této hostině mluví, jako o poslední večeři Ježíše Krista, který se při ní snažil nastítnit apoštolům svou oběť. Jeho přání bylo, aby tento ritus byl předáván a slaven i v budoucnu.

Já jsem přijal od Pána, co jsem vám také odevzdal: Pán Ježíš v tu noc, kdy byl zrazen, vzal chléb, vzdal díky, lámal jej a řekl: „Toto jest mé tělo, které se za vás vydává; to čiňte na mou památku.“ Stejně vzal po večeři i kalich a řekl: „Tento kalich je nová smlouva, zpečetěná mou krví; to čiňte, kdykoli budete pít, na mou památku“.

⁴⁹ Pasha-Tajemství Velikonoční: Slovem pascha, které je aramejského-řeckou podobou hebrejského *pesach*, se nejdříve označoval každoroční svátek v den prvního jarního úplňku, který ve Staré smlouvě zpřítomňuje Boží čin záchrany z Egypta krví beránka a podivuhodný přechod přes Rudé moře. BERGER R., Liturgický slovník, 351

Kdykoli tedy jíte tento chléb a pijete tento kalich, zvěstujete smrt Páně, dokud on nepřijde. (1 Kor 11, 23 – 26)

Večeře páně je srdce bohoslužeb v křesťanské církvi. Bohoslužby za účelem oslavy Páně, byly spojovány s hostinou, tzn., že na stejném místě kde se konala bohoslužba, docházelo i k nasycení obyvatel. Nejdéle dochovaným písmem o slavení této liturgické události, nalezneme již v Novém zákoně. A to v dopise svatého Pavla. Ten je napsán kolem 56. roku a je adresován Korintňanům. Z něj je i výše uvedený text. Proto je velice důležité analyzovat, tamní poměry a skutky eucharistie v Korintu. Musíme brát v potaz i to, že Korint byl v té době multikulturním a multináboženským městem.

Ve městě žilo mnoho židovských obyvatel, z čehož vyplívá Pavlovo rozhodnutí, započít v šíření křesťanství v synagoze. Po rozepři s židy, ale synagogu opouští a káže v soukromém domě. V pavlovské době čítala církev v Korintu cca 200 osob. Což by podle studie *Františka Kunetky Eucharistie v křesťanské antice* mohlo být přibližně 5 malých církví působících v soukromých obydlích. Každá z těchto 5 církví by mohla být složena až z 20 lidí. To vede k hypotéze, že Večeře páně se uskutečňovala v mnoha soukromých domech.

6. HIEARCHIE VEČEŘE PÁNĚ

Úvodní obřady (enarxe), Bohoslužba slova, Eucharistická slavnost, Závěrečné obřady.

6.1 Úvodní obřad

Má funkci shromažďovací. Pomocí tohoto obřadu se lid připravuje na eucharistickou oslavu. Jeho součástí je *Antifona*⁵⁰, jedná se o tzv. *Vstupní zpěv*. Zpěv může být zpíváný, předčítaný, či zcela nahrazen hrou na varhany. Tento úvod má sloužit ke spojení společnosti, k utvoření jednoty což znamená, že by se zpěvu měli zúčastnit všichni příchozí. Jako první akt obřadu, políbí církevní představení oltář (ten symbolizuje Ježíše Krista). Mezi představené patří kněz, *jáhen*⁵¹ a *koncelebranti*. Koncelebrant je zde míněn další kněz nebo několik dalších kněží, kteří slouží danou bohoslužbu. Liturgický slovník od Ruperta Bergera se o koncelebraci zmiňuje, tak že na eucharistických oslavách (obzvláště na nedělních) se podíleli všichni představení tamní církve. Hlavní představený byl samozřejmě pouze jeden. Přizvaní kněží, či v některých případech i biskupové, mu byli nápomocni při bohoslužbě a přípravě eucharistie. Ve starověku byla tato koncelebrace tzv. mlčící. Celebrant musí být jednoznačně na místě, které bude významově hodné jeho

⁵⁰ Antifona Především antifonálně, tj. dvěma střídavými sbory zpíváný žalm (→antifonie); často i skupina tří antifonálně zpívaných žalmů, např. v enarxi, úvodní části byzantské liturgie tři „malé antifony“: úryvky žalmů přednáší zpěvák, dva sbory střídavě odpovídají rezponzoriální refrén. BERGER R., Liturgický slovník, 49

⁵¹ Nositel církevního úřadu a církevní služby, která v rámci třístupňové hierarchie doložené od *Ignáce Antiochijského* představuje nejnižší stupeň. BERGER R., Liturgický slovník, 110

předsednického postavení. Ten pak uvede společnost do bohoslužby.

Součástí úvodu starověké eucharistie jsou i *Aklamace*⁵² (Zvolání). Jde o zvolání k pánu Bohu, na ně by mělo odpovídat celé společenstvo shromážděné k bohoslužbě.

Na závěr úvodních obřadů přichází čas pro Vstupní modlitbu. Předsedající vyzívá všechny k jednotné modlitbě a následnému rozjímání, po níž následuje další modlitba směřující k oslavě Pána skrze svého syna Krista. Již od počátků eucharistie na tuto modlitbu odpovídá společenství jednohlasným Amen. Toto slovo je přežaté z hebrejského náboženství.

*„Jeho význam je: „Ano, ať se tak stane!“ nebo „Ano, tak to je!“ Amen obce tedy znamená, že obec bere modlitbu kněze za svou a současně ji stvrzuje jakoby svým podpisem.“*⁵³

6.2 Bohoslužba slova

*„Kázání nebo homilie jako výklad svatých textů patří k nejstarším složkám bohoslužby slova.“*⁵⁴

Homilie, tak jak jí vysvětluje Liturgický slovník, je výklad svatého písma. Homilii vykládali převážně biskupové, prameny této liturgické tradice sahají až k synagogálnímu slavení eucharistie.

⁵² Sborová mluvená souhlasná a povzbuzující (nebo i odmítavá) zvolání zástupů lidí.,

BERGER R., Liturgický slovník, 39

⁵³ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 191

⁵⁴ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 196

Prakticky šlo o předčítání biblických knih. Ve stejném odstavci se ve slovníku dočítáme i o rozdílu mezi homilií a kázáním. Kázání se nemusí vázat k liturgickým oslavám, stojí od nich na samostatné linii. Homilie, je ve svém smyslu také kázáním, ale jde více do hloubky Svatého písma. Vysvětluje posluchačům podrobněji, o co v písmu přesně jde.

Konec antického věku čítal tři čtení při bohoslužbě slova. Publikace *Malá katolická liturgika* od Zdeňka Bonaventury Boušeho, uvádí tyto tři: čtení Starého zákona, Nového zákona a předčítání z vybraných evangelií. Existují studie, které uvádí rozdíly v tom, jaké žalmy se mezi jednotlivými přednesy zpívaly. Římská liturgie, podle Boušeho knihy, používá žalm *graduale*⁵⁵. Oproti tomu byzantská liturgika používá žalm *prokimen*. V obou případech se žalm zpíval v mezidobí prvního a druhého předčítání. V době mezi Novozákonním a evangelickým předčítáním se zpíval *aleluja*⁵⁶

Rozdělení četby bylo, dle publikace, v římské liturgice následující: Starozákonní četba patřila lektorovi, ten byl přímo určen k předčítání. Novozákonní četbu pronášel *podjáhen*⁵⁷, a poslední, evangelní čtení příslušelo právě jáhnovi. Bouše se ve své knize zmiňuje i o *synagogální liturgii*, v té se ještě ke čtení přidával právě zmiňovaný výklad homilii. Při čtení těchto textů nesmí být opomíjeno místo, ze kterého se čte. Jak je vidno z výňatku z Všeobecných

⁵⁵ 1. Okleštěný zbytek rezponzoriálního žalmu (→žalm rezponzoriální), hudebně bohatě vypracovaný, který mimo velikonoční dobu navazuje na první čtení bohoslužby slova v římské mešní liturgii. BERGER R., Liturgický slovník, 39

⁵⁶ (hebr. Hallelu-jah – chvalte jahve, chvalte Hospodina) BERGER R., Liturgický slovník, 42

⁵⁷ Tato funkce vznikla v Římě a měla podporující funkci jáhnovo.

pokynů k *Římskému misálu*⁵⁸, který je použit v knize Klementse Richtera.

„*„Když skončí modlitba, jde lektor k ambonu a předčítá první čtení...“ (89). Totéž platí i pro druhé čtení před evangeliem, neboť „důstojnost Boží slova hlásá a k němuž se při bohoslužbě slova přirozeně obrací pozornost věřících“ (VPŘM 272).“*⁵⁹

V závěru bohoslužby přicházejí ke slovu liturgické *přímluvy*⁶⁰. Úvod pronáší hlavní celebrant bohoslužby. Přednes přímluv je zpíváný. Po celebrantovi přebírá úlohu zpěvu například jáhen, který přednáší jednotlivé přímluvy. Společenství pak na tyto prosby k Bohu reaguje aklamacemi, či tichými modlitbami.

6.3 Eucharistická slavnost

Pro tuto oslavu existuje jistý předepsaný řád, který se musí dodržet. Na tento důležitý akt je nutné připravit oltář. Na oltáři se nachází *misál*⁶¹, ve středu oltáře musí být malé *Iněné plátno*⁶², na které se položí kalich a plátno, kterým se kalich otře.

Následuje příprava darů. Lidé v minulosti přinášeli chleb a víno na oltář a tam ho předsedající posvětil. Novější řád navrhoval, aby křesťané přinášeli chléb a víno kněžím anebo jáhnům. Ty je pak

⁵⁸ Zkratka VPŘM

⁵⁹ RICHTER K., *Liturgie a život*, Praha, nakladatelství Všehrad, spol. s.r.o., str. 81

⁶⁰ Křesťané nesmějí být ze zásady sobečtí, a tak se modlitby čtou za jiné, za ty jež, je potřebují.

⁶¹ Misál (z lat. missále – mešní kniha) Liturgická kniha, pro předsedajícího, který vede bohoslužbu. Uvnitř se nachází liturgické texty, potřebné k bohoslužbě.

⁶² Jedná se o tzv. korporál. V dřívějších dobách, byl korporál velký, tak jako oltář.

sami položili na oltář. S dary se přinášeli k oltáři i dary pro chudé a peníze.

„Chléb k slavení eucharistie musí být pouze pšeničný, čerstvý a podle starobylé tradice latinské církve má být nekvašený.“⁶³

Víno by mělo být pravé, vyrobené z vinné révy, ničím neředěné. Až do 16. století se používalo výhradně víno červené. V době Kristově byli chléb a víno k nerozšířenějším pokrmem. V pokrmech se skrývá, nám již nic neříkající symbolika. Jídlo berou věřící, jako něco co jim bylo dáno jejich svatým Otcem. A proto mu za něj děkují. Z děkování, což také je jedno z významů slova Eucharistie, vyplívá samozřejmě modlitba. A tak má jídlo pro věřícího dvojí význam, společenský a náboženský. V eucharistii se tyto dva aspekty sjednocují v jeden pevný bod. Samotné víno na oltáři je neředěné, ale před pozvednutí kalichu, do něj celebrant přilije trochu vody.

„Tento obřad má nejspíš kořeny v antické zvyklosti, a tím i v Kristově příkladu, víno se nikdy nepilo nesmíšené. Křesťané v tom viděli několikerou symboliku: jednak poukaz na krev a vodu, které vytékaly z Kristova boku, což bylo symbolicky považováno za okamžik zrození církve a svátostí, jednak náznak těsného spojení božské a lidské přirozenosti v Kristu, a nakonec i naše těsné spojení s Kristem, jež se nám daruje.“⁶⁴

Přípravy a přípravné modlitby vystřídají modlitby, sebeobětování a nad dary Tím se příprava uzavírá. To, co následuje

⁶³ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 199

⁶⁴ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 200

nazýváme *Eucharistickou modlitbou*. Tato část začíná takzvanou *prefací*⁶⁵. Římská liturgie eucharistickou modlitbu nazývala *kánouem*. Z čehož vyplývá, že tamní doba byla striktně proti jakémukoli měnění postupů. Z nejranějších spisů se můžeme dozvědět, že této části se dříve říkalo *anafora*⁶⁶. V Eucharistické modlitbě jasně zní společenská spolupráce, kterou při této části bohoslužby vykonává křesťanské seskupení. Na této modlitbě se podílí celá církev. Všichni společně děkují pánu Bohu za jeho spásu.

Preface, se skládá ze tří částí. A to z úvodu, poděkování za spásu v podobě Ježíše Krista a závěru, který je přechodem ke společnému děkovnému zpěvu.

Po prefaci následuje trojí *Sanctus*⁶⁷, který je postavený na základu dvou textů ze svatého písma. Zpěv andělů ve vidění Iziáše a lidský hold při příjezdu Krista do Jeruzaléma.

„Zástupy, které šly před ním i za ním, volaly: „Hosanna Synu Davidovu! Požehnaný, který přichází ve jménu Hospodinově! Hosanna na výsostech!“ “ (Mt 21, 9)

Hosanna znamenalo, ve smyslu chvalozpěvu, vzdávání holdu králi a hlavně pánu Bohu. Slovo je přejato s židovského jazyka a v něm zprvu znamenalo „tak pomoz“. Po *sanctus* přichází *epikleze*⁶⁸. Pomocí epikleze se posvěcuje chléb a víno. Součástí

⁶⁵ Původně označení pro celkovou Eucharistickou modlitbu, v pozdějších dobách se, takto označovala samostatná část v eucharistické modlitbě. Přichází na řadu po úvodním slovu liturgické svátosti a má děkovnou funkci.

⁶⁶ Je to neproměnlivá část eucharistické modlitby, ze které vychází římský koncept kánonu. Anafora je označení, které pochází z orientální liturgiky.

⁶⁷ Volání serafínů, které znělo při Božím zjevení. Tento akt je přejat z židovské bohoslužby.

⁶⁸ Pod tímto názvem se schovává obecné vzývání Boha, tímto zvoláním se žádá o posvěcení.

posvěcování jsou spekulativní *Slova Ustanovení*. Spekulativní proto, že se vedou diskuze o tom, jak přesně mají tyto slova znít. O tom jaký překlad z latinského misálu, je ten nejméně pravděpodobnější. Jedná se o slova vyobrazující Ježíšovu oběť, kterou ustanovil svatou eucharistií. Adolf Adam ve své knize *Liturgika* zmiňuje, že dříve všechny texty z misálu (římského kánonu) mohl číst a pronášet jedině kněz. Na Slova ustanovení navazuje *anamnéze*⁶⁹. Ta má za úkol dát vzpomenout na Ježíšovo utrpení, ve kterém nám daroval spásu. Například v textu Hipolyta Římského zní anamnéze takto.

*„Když tedy pamatujeme na jeho smrt a jeho vzkříšení, přinášíme ti chléb a kalich děkujeme ti za to, žes nás povolal, abychom stáli před tebou a sloužili ti.“*⁷⁰

Na anamnézi navazuje modlitba *epikléze k přijímání*, po ní následují *přímluvné modlitby*. V eucharistické modlitbě se samozřejmě nezapomíná na vzdání holdu mučedníkům a apoštolům. Jako poslední akt eucharistické modlitby se pronáší *doxologie*⁷¹. Celebrant, za pozvednutí posvěcených darů, zpívaným hlasem, pronese tyto slova.

*„Skrze něho a s ním a v něm je tvoje všechna čest a sláva, Bože, Otče všemohoucí, v jednotě Ducha svatého, po všechny věky věků.“*⁷²

⁶⁹ Tato věta v eucharistické modlitbě vypráví o Kristově příkazu v eucharistii.

⁷⁰ BERGER R., *Liturgický slovník*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 47

⁷¹ Oslavné provolání Boha. Doxa znamená v řečtině Bůh, proto Doxologie.

⁷² ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 206

Tento celebrantův zpěv stvrdí křesťanské společenství jednohlasným Amen!

6.4 Přijímání eucharistie

Tato hostina, která byla ustanovena samotným Ježíšem Kristem v předvečer jeho ukřižování, navazuje na doxologii. Nebo alespoň navazovala v prvopočátcích křesťanské církve, dokladem jsou to nejstarší dochované spisy.⁷³ Před samotné přijímání se časem přidávaly, samostatné obřady, jako je třeba *Otčenáš*⁷⁴. Tato modlitba je převzata z Matoušova evangelia.

„Vy se modlete takto:

Otče náš, jenž jsi v nebesích, buď posvěceno tvé jméno. Přijď tvé království. Staň se tvá vůle jako v nebi, tak i na zemi. Náš denní chléb dej nám dnes. A odpusť nám naše viny, jako i my jsme odpustili těm, kdo se provinili proti nám. A nevydej nás v pokušení, ale vysvobod' nás od zlého.“ (Mt 6, 9 – 13)

V Otčenáši se ukončuje mystika Ježíšovo oběti. Na Otčenáš navazuje modlitba s názvem *embolismus*. V ní se celebrant modlí za ochranu před pokušení hříchů. V ní se již od dob prvních křesťanů promítala touha a očekávání království Nebeského. Spolu s embolismem měl, stejnou funkci přípravy i úkon *pozdravení pokoje*. V něm se nacházela jednota a požadavek bratrské smíření.

⁷³ Např. Apologie sv. Justína

⁷⁴ Též Páter noster

Ten, jenž vede svatý obřad, nejdříve pronese modlitbu kde se objevuje Kristovo zaslíbení pokoje.

„Kde je to možné, následuje výzva (jáhna nebo kněze) věřícím, aby se pozdravili navzájem pozdravením pokoje. Způsob (gesto) pozdravení určí biskupská konference podle zvyků a osobitosti národa (např. políbení, podání ruky, pozdrav, úklona).“⁷⁵

Po tomto pozdravení pokoje přichází velice důležitá část, a to je obřad lámání a míšení. V dnešní době se používají malé hostie.

„Všechny církve vždycky užívaly při večeři Páně bílého chleba. Zpočátku se spokojovaly s obyčejným chlebem, tak jak se doma peklo nebo v pekařství prodával.“⁷⁶

V raném věku se, ale používaly chlebové placky. Ty byly většího rozměru a při večeři se lámaly na menší kousky, které se pak rozdělovaly přisedícím. Takto eucharistii započal Ježíš Kristus.

„(právě od této antické praxe se odvozuje nejstarší název eucharistického stolování – slavnost lámání chleba)“⁷⁷

Lámání chleba má za úkol symbolizovat Krista, který je jedno tělo rozdělené mezi všechny věřící. Skrze přijmutí dílku chleba se křesťan stává Kristovým tělem. Po rozlámání se kus chleba namočí do kalichu s vínem. Jde o tzv. mšení, které má základ nejspíše ve

⁷⁵ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 209

⁷⁶ BOUŠE Z.B., *Malá katolická liturgika*, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 50

⁷⁷ Tamtéž

starověkém *fermentu*⁷⁸. Při tomto úkonu sbor věřících zpívá *Beránku Boží*⁷⁹.

„*Beránku Boží, ty, který snímáš hřích světa, smiluj se nad námi!*“⁸⁰

Tento zpěv se odvozuje od Janova evangelia, ve kterém Krista vidí jako nového velikonočního Beránka.

„*Druhého dne spatřil Jan Ježíše, jak jde k němu, a řekl: „Hle beránek Boží, který snímá hřích světa.“*“ (J 1,29)

Když se církevní společnost oddává společnému zpěvu, presbyter, se věnuje své osobní modlitbě, ve které děkuje za kladné přijetí eucharistie. Poté, při pozvednutí eucharistických darů, pronáší spolu s věřícími *blahoslavené modlitby*. Po ukončení této modlitby přichází na řadu přijímání z kalicha. Tento ritus se staví na stejnou úroveň důležitosti, jako přijímání chleba. Pro toto přijímání, ale vyvstaly problémy, a to obavy s rozlitím obsahu kalicha. Z toho důvodu se můžeme setkat se čtyřmi variantami přijímání krve Kristova.

„*čtyři formy: a) pití z kalicha; b) ponoření hostie do kalicha (inktince); c) použití trubičky k pití; d) požití malé lžičky, kterou se nasáklé částky (partikule) vybírají z kalicha a vkládají do úst.*“⁸¹

⁷⁸ Kus eucharistického pokrmu posílaný papežem presbyterům. Oni ho pak vkládali do kalichu při svých bohoslužbách. Tento akt měl symbolizovat jednotu církve.

⁷⁹ Neboli *Agnus Dei*.

⁸⁰ BERGER R., *Liturgický slovník*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 39

⁸¹ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 211

Též existuje varianta, kdy se z kalichu odlila trocha posvěceného vína do většího přijímacího kalichu, ve kterém se nacházelo neposvěcené víno. Tímto se mělo zamezit možnosti znesvěcení, při případném rozlité. Nejvíce se, ale dávala přednost přijímání z kalichu. Celebrant při této svátosti podá přijímajícímu kalich a vysloví: „Krev Kristova“ načež mu je odpovězeno: „Amen“. Každý si, v tomto případě, od celebrujícího bere do ruky kalicha, napije se a vrátí mu ho zpět. Ten jej otře lněným plátnem, a předá dál. Při rozdělování eucharistických darů, by měl znít zpěv antifonní. Tento zpěv má dokazovat jednotu, která při přijímání eucharistického těla a krve Krista, vzniká. Samozřejmostí je *díkučinění*, které může mít formu zakončující *modlitby po přijímání*⁸². Tato modlitba je stručná a obsahuje připomenutí přijímaných darů. Společně s připomenutím se prosí Otec svatý, aby za toto přijímání bylo odměněno. Lid modlícímu se biskupovi odpovídá aklamací „Amen“.

Po závěrečné *modlitbě po přijímání*, má možnost biskup sdělit církevní společnosti různé informace, týkající se jejich křesťanské obce. Lid vyslyší tyto informace a pak jim biskup udělí *závěrečné požehnání*. Od starověku slouží toto žehnání:

„ *„Humiliate capite vestra Deo“ – Skloňte své hlavy před Bohem.*“⁸³

Již z citace je vidno, že před tímto žehnáním celebrant vyzve lid ke sklonění hlav. K tomuto požehnání se ještě přidává žehnání

⁸² „postcommunio“, nebo „oratio ad complendum“

⁸³ BERGER R., *Liturgický slovník*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 578

biskupské a apoštolské. Na úplný závěr, vyzve předsedající bohoslužby k *propuštění*. K tomuto je ustanovena právoplatná formule:

„*Ite missa est*“ znamená vlastně: „*Jděte, je propuštění*“ (z latinského „*dimissio*“).“⁸⁴

⁸⁴ ADAM A., *Liturgika*, Praha, Nakladatelství Vyšehrad spol. s.r.o., str. 213

7. ZÁVĚR

Ve své bakalářské práci jsem se snažil o analytický pohled do historie křesťanské liturgie. Díky dostupné odborné literatuře jsem nahlédl do vzniku a vývoje tohoto odvětví religionistiky.

V první části jsem vytvořil ucelený pohled na vznik liturgie a osvětlil její pojmenování. Liturgie, jako společenský akt, existovala ještě dávno před vytvořením tohoto slova. Ve smyslu, významovém se tento rituál držel mezi lidmi dlouho před vznikem křesťanské liturgie. Důkazem tomu jsou například citáty ze Starého a Nového zákona, které jsem použil ve své práci. Soustředil jsem se zde na široké spektrum informací a vybral z nich pro svou studii jen ty nejpodstatnější. Dle mého názoru bylo důležité v této první části vyzvednout liturgický vztah k Bohu. Pro zbytek práce je totiž nutné pochopit, že liturgie musí být vždy spojována s dialogem mezi Bohem a jeho lidem.

V následující části jsem se věnoval pouze křesťanské liturgii. Studie je zde zúžená jen na tento okruh. Věnuje se prvopočátkům jejího vzniku. Do popředí této části jsem se snažil upřednostnit vztah mezi křesťanstvím a židovským náboženstvím. Tento fakt je pro problematiku křesťanské liturgie podstatný, poněvadž křesťanství vzniklo ze židovského náboženství. Tím pádem je to přejímatelný vztah. Vztah, kde si křesťanská liturgie vypůjčuje, přebírá a ke svému obrazu mění některé rituály, modlitby a symboly židovského náboženství.

Ve třetí, a zároveň pro rozsáhlost textů i největší části se má bakalářská práce věnuje rozboru vybraných textů, které byly napsány v prvních třech stoletích po Kristu. Tyto texty jsou, díky

svému obsahu, historicky důležité. Na spisech, ke kterým patří například Didache či 7 listů Ignáce z Antiochie, staví křesťanská církev v pozdějších letech svou liturgickou tradici. Odkazuje na ně a čerpá z nich pravidla a hodnoty. Pomocí odborné literatury, se ve své práci snažím prezentovat obsah jednotlivých textů. Poslání, které tyto spisy obsahují, je nadčasové a přesahuje rámec své doby. Díky analýze obsahu jednotlivých dílčích prvků těchto spisů, jako jsou svátosti křtu, eucharistie, výuky soterologie a katechismu, či částem věnující se církevním hodnostářům, jsem zjistil, že se spisy od sebe liší jenom v některých pasážích. Stěžejní pro všechny texty je směr cesty, kterým by se měla liturgie a křesťanská církev ubírat.

Poslední část jsem věnoval podrobnému rozboru stěžejní liturgické svátosti, Eucharistii (Večeři Páně). Vybral jsem si ji proto, že se v ní skrývá mystická symbolika těla a krve Ježíše Krista. Ve výše zmiňovaných spisech se této svátosti uděluje ta nejvyšší důležitost. V ní se křesťanům daruje spása. A tím se z eucharistie stává srdce křesťanské liturgie.

8. SEZNAM POUŽITÉ LITERATURY

ADAM, A. *Liturgika. Křesťanská bohoslužba a její vývoj*. 2. vyd. Praha : Vyšehrad spol. s.r.o., 2008. ISBN 978-80-7021-968-3

ADAM, A. *Liturgický rok. Historický vývoj současná praxe*. 1. vyd. Praha : Vyšehrad spol. s.r.o., 1998. ISBN 80-7021-269-1

BERGER, R. *Liturgický slovník*. 1. vyd. Praha : Vyšehrad spol. s.r.o., 2008. ISBN 978-80-7021-965-2

EKUMENICKÉ KOMISE. *Bible*. 14. vyd. Praha : Česká biblická společnost, 2008. ISBN 978- 80-85810-66-0

BOUŠE, Z.B. *Malá katolická liturgika*. 1. vyd. Praha : Vyšehrad spol. s.r.o., 2004. ISBN 80-7021-709-X

RICHTER, K. *Liturgie a život. Co bychom měli vědět o mši, o církevním roku a smyslu liturgie*. 1. vyd. Praha : Vyšehrad spol. s.r.o., 1996. ISBN 80-7021-140-7

KOLEKTIV AUTORŮ. *Filozofický slovník*. 2. vyd. Olomouc : Nakladatelství Olomouc, 2002. ISBN 80-7182-064-4

KUNETKA, F. *Eucharistie v křesťanské antice*. 1. vyd. Olomouc : Univerzita Palackého v Olomouci, 2004. ISBN 80-244-0920-8

PRUŽÍNSKÝ, Š. *Patrologia. Úvod a počiatky patristickej literatury I.* 1.vyd. Bratislava : Cirkevné nakladateľstvo Bratislava, 1990. ISBN 80-85128-08-X

RATZINGER, J. *Duch liturgie*. 1. vyd. Brno : Barrister & Principal, 2006. ISBN 80-7364-032-5

TAFT, R.F. *Život z liturgie – tradice Východu i Západu*. 1. vyd. Olomouc : Centra Aletti, 2008. ISBN 978-80-86715-95-7

9. RESUMÉ

В моей диссертации я попытался заглянуть в историю аналитической христианской литургии. Благодаря имеющейся литературе, я заглянул. В первой части я создал полное представление о появлении литургии и пролил свет на ее имя, возникновение и развитие этого сектора религии. Литургия, как социальный акт, не существовал задолго до создания этого слова.

В семантическом смысле, этот ритуал существовал между людьми задолго до возникновения крестьянской литургии. Доказательство тому цитаты из Ветхого и Нового завета. В своей работе я рассматривал широкий спектр информации, из которой я выбрал наиболее важное. Я считаю, что необходимо выявить литургическое отношение к Богу. Для остальной части исследования важно понять, что литургия должна всегда быть связана с диалогом между Богом и Его народом. Следующий раздел я посвящаю только христианской литургии. Исследование сокращено для этой цели. Оно является началом ее создания.

В начале этого раздела, я попытался определить приоритеты отношений между христианской и еврейской религий. Третья часть диссертации посвящена анализу выбранного текста, который был написан в первые три века от Рождества Христова. Благодаря своему содержанию эти тексты очень важны для истории. В произведениях, например Додаче или семь листов Игнатия Антиохи, христианская церковь была построена в последние годы своей литургической традиции.

Последняя часть посвящена детальному анализу основных литургических таинств, Евхаристия (Вечеря Господня).